

## **СОЦИАЛЬНАЯ ДЕЯТЕЛЬНОСТЬ ОБЩЕСТВА ИИСУСА ПОСЛЕ II ВАТИКАНСКОГО СОБОРА**

Как известно, католическое социальное учение начало институционализироваться с опубликованием в 1891 г. энциклики Льва XIII «*Recurramus ad Christum*». Во второй половине XX в. II Ватиканский Собор придавал значительный импульс социальной активности Католической церкви как института, а также деятельности различных орденов и верующих, стремившихся реализовать решения Собора в практической жизни.

Особое место и роль в разработке, интерпретации и реализации социального учения, социальной политики Католической церкви принадлежат Обществу Иисуса, деятельность которого является чрезвычайно интересной, показательной и во многом определяющей для новейшей истории Церкви. Иезуит Г. Гундлах еще в межвоенный период участвовал в разработке официальной социальной доктрины Церкви. В частности, он был одним из авторов чернового варианта социальной энциклики Пия XI «*Quadragesimo anno*» (1931 г.). Именно иезуиты стали главными вдохновителями и проводниками идей католических прогрессистов в Латинской Америке. Иезуит П. Тейяр де Шарден оказался провозвестником обновленческого движения в католицизме, балансирующим на грани модернизма, а иезуит К. Ранер стал одной из ключевых фигур католического обновленчества и сыграл важную роль в определении климата II Ватиканского Собора.

Вполне естественно, что иезуиты активно включились в масштабные трансформации, охватившие Церковь после Собора. Будучи подчиненными непосредственно Папе римскому и пользуясь по этой причине независимостью в отношениях с местной церковной иерархией, они имели большее пространство для маневра и для своеобразного «теологического диссидентства». Это особенно проявилось в период понтификатов двух «соборных» пап – Иоанна XXIII и Павла VI, для которых приоритетными были проблемы социальной справедливости, войны и мира, развивающихся стран.

В этом контексте одной из наиболее подходящих площадок для внедрения новых социальных идей представлялась Латинская Америка – регион, где в середине XX в. порядка 90 % населения было католическим, при этом большинство стран находилось на крайне низком уровне социально-экономического развития, а многочисленные социальные проблемы усугублялись острой политической борьбой и правлением репрессивных режимов. Таким образом, этот регион представлял собой то место, где католическое социальное учение могло найти пространство для реализации и где Общество Иисуса могло в полной мере осуществлять свои практические мероприятия.

К 1960-м гг. в Латинской Америке действовало около четверти всех иезуитов. Они были представлены в большом количестве в учебных заведениях, массовых клерикальных организациях и многочисленных исследовательских центрах этого региона. Иезуитам с самых первых дней суще-

ствования ордена была присуща социальная работа. Когда же Католическая церковь официально заговорила о важности этой проблемы, Общество Иисуса стало важнейшей организацией, занятой в сфере решения социальных проблем.

Почти на каждой Генеральной конгрегации Общества Иисуса, начиная с 1892 г. (в 1891 г. была опубликована энциклика «*Rezum novarum*»), принимались декреты, касающиеся социального апостолата [10, р. 15–21]. Одним из важнейших документов является «Инструкция о социальном апостолате», направленная в 1949 г. генералом Жаном-Батистом Янсеном всем провинциалам Общества. В ней содержится глубокий анализ насущных социальных проблем и определяются направления, по которым должна развиваться социальная деятельность иезуитов.

Так, они должны посредством опыта узнать, что это такое «провести всю жизнь в униженном состоянии, быть членом низшего класса человечества, быть игнорируемым и презираемым другими людьми; быть неспособным появляться на публике по причине неимения приличной одежды и соответствующих социальных навыков; быть средством, благодаря которому другие богатеют <...> и в то же время видеть тех самых людей, на которых он работает, изобилующими богатствами, наслаждающимися чрезмерным комфортом, посвящающими себя свободным наукам и изящным искусствам, осыпанными почестями, властью и похвалами» [12, р. 26].

Особенно активно в социальные процессы иезуиты стали вмешиваться в период управления орденом Педро Аррупе. Сразу после своего избрания на пост генерала ордена в 1965 г. П. Аррупе обратил свое внимание на латиноамериканский континент. В 1966 г. всем руководителям провинций Общества Иисуса в Латинской Америке было направлено письмо с призывом заниматься в первую очередь социальным апостолатом. Новый генерал особенно подчеркивал ту мысль, что движущими силами столь необходимой социальной трансформации являются не богатые, а бедные классы, и именно на них ордену необходимо ориентироваться в своей деятельности [1, с. 181]. В мае 1968 г. в П. Аррупе провел встречу с провинциалами и вице-провинциалами Общества Иисуса в Бразилии. В результате было опубликовано так называемое «Письмо из Рио», адресованное ко всем латиноамериканским иезуитам и ставшее одним из важнейших документов по вопросам социального апостолата [5, р. 11, 12].

П. Аррупе говорил о широком разнообразии современных проблем и поощрял социальную активность членов Общества. Он способствовал превращению самой идеи и практики содействия справедливости в центральный элемент современной иезуитской идентичности и миссии в мире. По настоянию генерала под цели социального служения трансформировались и иные виды иезуитского апостолата: образование, теология, средства коммуникации, пастырская и миссионерская работа. Таким образом были заложены основы «социального измерения» миссии Общества Иисуса.

Отец Аррупе также выделил место социальному сектору в Генеральной Курии Общества. Его советник о. Франсиско Иверн создал Иезуитский секретариат по социально-экономическому развитию (впоследствии преобразованный в Секретариат социальной справедливости, а ныне – Секретариат социальной справедливости и экологии). Функции этого нового обра-

зования включали в себя поощрение социально-экономической работы и изучение проблем; содействие установлению тесных контактов и обмену информации между иезуитскими социальными центрами; обеспечение активного присутствия иезуитов и, следовательно, Церкви в международных ассоциациях и конгрессах, связанных с проблемой развития; тесное сотрудничество с церковными организациями, такими как Папская комиссия «Справедливость и мир» [8, р. 101–107].

Еще во второй половине 1950-х гг. орден начал создавать в Латинской Америке сеть социальных институтов – Центры социального исследования и действия. Перед этими центрами была поставлена задача содействовать теоретической разработке в духе христианских идеалов структуры латиноамериканского общества. Для этого они должны были создавать, пропагандировать и распространять модели развития в сотрудничестве с другими организациями и группами, в том числе международными. Они также должны были ориентировать остальных членов Общества Иисуса и представителей духовенства, движений и организаций в их социальной деятельности. В тех же местах, где таковые отсутствовали, создавать подобные движения и учреждения [2, с. 145].

Общество Иисуса дало значительное количество теоретиков и практиков теологии освобождения. Сам П. Аррупе за его симпатии к этой теологии подвергся жесткому давлению со стороны консервативных кругов и Ватикана. В результате в 1980 г. произошло беспрецедентное в истории ордена событие – Иоанн Павел II отправил генерала в отставку.

Активная вовлеченность иезуитов в социально-экономические и политические конфликты неизбежно приводила к противодействию. Так, за период 1976–1989 гг. в Латинской Америке было убито 13 иезуитов [7, р. 151, 155]. Одним из самых громких массовых убийств священников-иезуитов стали события 1989 г. в иезуитском Центральноамериканском университете Сан-Сальвадора. Там были расстреляны шесть преподавателей, включая ректора – все были членами Общества Иисуса – и две работницы. Вина за это убийство была возложена на власти страны и на военных.

Следует отметить, что после этого массового убийства для нормализации функционирования университета сюда прибыл о. Майкл Черни, который работал здесь в качестве вице-президента университета, профессора философии и теологии, а также был директором университетского Института прав человека. Впоследствии он возглавил Секретариат социальной справедливости в Генеральной Курии Общества Иисуса (с 1992 г. по конец 2002 г.), затем руководил Иезуитской сетью противодействию СПИД в Африке, а в настоящее время по распоряжению Франциска является заместителем секретаря Дикастерии по содействию целостному человеческому развитию.

Несмотря на переход большинства стран региона к демократическим формам правления, острота социальных проблем осталась прежней, что вынуждало иезуитов продолжать свою работу, в том числе с угрозой для жизни. Так, 21 июня 2001 г. на Ямайке был застрелен еще один священник-иезуит, который работал среди бедных и активно занимался социальными проблемами, особенно земельным вопросом. В центре его внимания было

также такое социальное зло всех латиноамериканских государств, как преступность и насилие [14, р. 37].

Иезуиты сыграли значительную роль в революционных событиях в Центральной Америке. Так, священник Антонио Карденаль Кальдера стал одним из лидеров сальвадорского Фронта национального освобождения имени Фарабундо Марти. Еще более знамениты двоюродные братья его отца – иезуиты Фернандо и Эрнесто Карденаль, участвовавшие в никарагуанской революции и занимавшие в сандинистском правительстве посты министров образования и культуры соответственно. Даже по завершении карьеры в правительстве оба брата продолжали активно заниматься социальными проблемами страны и региона в целом. Так, Ф. Карденаль свидетельствовал о нечеловеческих условиях жизни никарагуанских бедняков, лишенных не только элементарных удобств, но даже самых необходимых для выживания признаков цивилизации, к примеру, медицинского обслуживания, достойного жилья, работы и т. п. По его сведениям, в конце 1990-х гг., т. е. после ухода сандинистского руководства, 47 % никарагуанцев были безработными или полубезработными и, как следствие, не имели никаких средств к существованию, поскольку социальные службы Никарагуа покрывают лишь около 7 % жителей страны. Ф. Карденаль вводит в оборот такое понятие, как «небезопасность» или «ненадежность», подразумевая под ним полное отсутствие уверенности людей в своем будущем, в том, найдут ли они еду, доживут ли они до завтра. Такая ненадежность ощущается и на политическом уровне. Более 80 % жителей Никарагуа не доверяют политическим партиям [6, р. 115, 116].

Сегодня иезуиты продолжают активно действовать в социальной сфере. Так, например, они учат бездомных бразильских детей читать и писать, работают среди индейцев. Иезуитская служба беженцев оказывает необходимую помощь жертвам многолетней гражданской войны в Колумбии [9, р. 78, 79].

В ноябре 1996 г. латиноамериканские провинциалы Общества Иисуса собрались в Мехико с тем, чтобы в свете своего учения обсудить социальные и экономические проблемы континента. По результатам встречи было опубликовано «Письмо о неолиберализме в Латинской Америке». Этот документ получил большой общественный резонанс. В нем прежде всего выражалось несогласие с утверждением, будто осуществляемые в Латинской Америке экономические меры являются единственно возможными: «Мы отказываемся согласиться с тем, что предпринятые в последние годы в латиноамериканских и карибских странах реформы – единственно возможный путь развития экономики, а обнищание миллионов латиноамериканцев – неизбежная цена будущего роста» [3, р. 1].

Критикуя неолиберализм, иезуиты обратили внимание на отрицательные последствия процесса экономической глобализации и насаждения индивидуалистической свободы, порождающих, по их мнению, распад общественной солидарности, отчуждение людей, разрушение национальной культуры. В «Письме» констатируется, что руководители государства все приносят в жертву международному рынку. Они не ведут диалога со своим собственным народом, нищета миллионов людей считается нормальным явлением.

Провинциалы выразили желание способствовать строительству демократического общества на основе широкого участия людей, в котором политической деятельностью будут заниматься те, кто желает служить общим интересам.

Документ подробно определяет цели и задачи, которые следует превратить в жизнь. Так, иезуитские университеты и исследовательские центры должны сотрудничать с другими организациями и на основе теологии, социальных наук и философии серьезно заняться изучением неолиберализма, уделяя особое внимание его негативным для человека и «гармонии творения» последствиям. Результаты своей аналитической работы они должны осуществлять в практических областях.

В итоге, по мнению провинциалов, они должны будут прийти к обеспечению прав маргинальных слоев общества и «в диалоге с принимающими решения секторами, построить открытые и оказывающие взаимную поддержку общества». Также иезуиты должны укреплять культурные и духовные традиции народов континента с тем, чтобы они смогли быть вовлеченными в глобальные отношения на основе своей собственной идентичности. В сфере образования члены Общества Иисуса должны развивать понимание необходимости отстаивания приоритета человека в современном мире, а также готовить студентов к тому, чтобы они могли понимать и трансформировать существующее положение вещей. Особо отмечается необходимость активного противостояния обществу потребления и его «идеологии счастья, основанной на максимальном удовлетворении материальных потребностей». Наконец, иезуиты должны широко распространять результаты своего анализа неолиберализма через средства массовой информации и доводить до сведения общественности возможные альтернативные пути развития, а также предлагать возможные решения в тех областях, где принимаются глобальные и макроэкономические решения [3].

24 января 2000 г. генерал Общества Иисуса П.-Х. Кольвенбах направил всему обществу многостраничное письмо «О социальном апостолате» [13, р. 19–24], в котором вновь было подтверждено принципиальное и предпочтительное внимание иезуитов к социальной проблематике.

В письме констатировалось, что в сравнении с работой других групп и организаций, действующих в социальной сфере, социальный апостолат Общества Иисуса примечателен «своим присутствием на всем разнообразии уровней – от низовых групп до международных организаций и во всем разнообразии подходов – от прямых форм служения, через работу с группами и движениями, к исследовательской, рефлексивной и издательской деятельности». В этом характерном многоаспектном присутствии скрыт огромный, но до настоящего времени «мало осознанный потенциал всего Общества, который мы должны лучше использовать на благо бедных и Церкви». Генерал призывал иезуитов «... искать пути совмещения возможностей социального апостолата и теологической рефлексии, с опытом близости к бедным и работы с теми, кто страдает от разнообразных несправедливостей, и лучшим использованием всех возможностей, данных нам как универсальному и интернациональному апостольскому организму» [13, р. 23].

Признавая, что успешное развитие социального апостолата невозможно без наличия квалифицированных иезуитов и сотрудников, П.-

Х. Кольвенбах призывал иезуитов, «вовлеченных в социальный апостолат и ответственных за формирование, чтобы они, в рамках провинций или между провинциями, сотрудничали в установлении хорошо продуманных программ». Он подтверждал, что молодые иезуиты должны находиться в контакте с бедными, и не от случая к случаю, но непрерывно. «Этот опыт должен сопровождаться тщательной рефлексией как частью академического и духовного формирования и должен быть включен в подготовку в социокультурном анализе». «Нормальное формирование должно обеспечить схоластиков и братьев социальным обучением и апостольским опытом, что поможет всем им стать социально сознательными, позволив некоторым из них найти в социальном апостолате сектор, в котором они могут осуществить свое личное и священническое призвание в Обществе» [13, р. 23].

Еще раз нужно напомнить, что помимо глубокой и качественной теоретической работы иезуиты занимаются активной практической деятельностью. Существует и развивается разветвленная сеть иезуитских организаций, находящихся в сфере ответственности Секретариата социальной справедливости и экологии. К основным можно отнести организации, занимающиеся проблемой СПИД; экологии (с центром в Гватемале); организацию, занимающуюся вопросами глобальной экономики и культур; проблемами народонаселения земли (включая проблему бедности); организацию «Иезуиты за освобождение от долгов и развитие», ориентированную на развивающиеся государства; Иезуитскую службу беженцев; Министерство автохтонных народов; дискуссионные группы, занимающиеся распространением новостей и идей о социальной справедливости, развитии и теологической рефлексии, имеющие своим центром Мексику [18, р. 126–134].

В Латинской Америке большую работу осуществляет Иезуитская служба беженцев. Основными странами приложения их усилий являются те, в которых имеются очаги особенно острой военной, миграционной или экономической напряженности – Колумбия, Доминиканская Республика, Венесуэла, Мексика, Эквадор, Панама. Военный конфликт в Колумбии является мощным дестабилизирующим фактором в регионе и провоцирует многотысячные миграционные потоки как внутри страны, так и за ее пределы, особенно в Венесуэлу, Эквадор и Панаму. Примечательно, что иезуиты рассматривают предложенный администрацией США «План Колумбия», призванный способствовать решению проблемы с развитием наркобизнеса в Колумбии, как провальный и «лишь создающий новые проблемы, связанные с бедностью и переселением, без какого-либо эффекта на наркоторговлю» [16, р. 59].

В Колумбии иезуиты сопровождают вынужденных переселенцев с самого момента их отправления с насиженных мест и помогают найти и обустроиться в новых поселениях. Члены Общества Иисуса обеспечивают их продуктами питания, медицинским обслуживанием, организуют школы, центры профессионального обучения, театральные труппы, дают правовые консультации. Также по традиции стимулируется развитие низовых организаций вынужденных переселенцев [17, р. 60].

Другой проблемной зоной является Доминиканская Республика. Это государство расположено на одном острове с Гаити – беднейшей страной Латинской Америки и одной из беднейших стран мира. Гаитяне массово бе-

гут в Доминиканскую Республику в поисках лучшей доли, более высоких заработков и в случае большой удачи закрепляются на новом месте. В конце 1990-х гг. здесь проживало около 900 000 гаитян, большинство из которых являлось нелегальными мигрантами. Они подвергаются жесткой экономической эксплуатации и социальной дискриминации. Также периодически силы безопасности проводят операции по насильственному выдворению нелегалов на их родину. Иезуиты из службы беженцев принимают активное участие в судьбе гаитян. Они отстаивают право рожденных в Доминиканской Республике на гражданство этой страны и оказывают влияние на миграционную политику властей. Как в Доминиканской Республике, так и в Гаити создаются группы по защите прав человека, тесно взаимодействующие друг с другом. Для лиц, не имеющих настоящих документов, иезуиты тактовые делают, а также стимулируют интеграцию различных этнических групп посредством создания общих школ и родительских ассоциаций [15, р. 61].

В Мексике для вынужденных переселенцев из штата Чьяпас (около 6 500 человек, преимущественно индейцы, по данным на 2001 г.) иезуиты проводят семинары по изучению прав человека и подготовке специалистов в этой области, оказывают индейцам юридическую, административную, сельскохозяйственную и прочие виды помощи. Разумеется, при этом священники и монахи продолжают исполнять и свои непосредственные обязанности [4, р. 59].

Столь радикальное включение иезуитов в социальные преобразования на континенте вызвали, как уже отмечалось выше, дисциплинарные меры со стороны Иоанна Павла II, который отправил в отставку П. Аррупе, а братья Карденали были исключены из ордена.

В настоящее время, когда Понтификом является латиноамериканский иезуит Франциск, ставящий социальные и экологические проблемы в качестве центральных для человечества, отношение к радикальным взглядам борцов за справедливость изменилось и стало более терпимым. Однако консервативная и тем более традиционалистская часть католиков к переменам в Обществе Иисуса относится негативно. Их мнение парадоксальным образом созвучно со мнением части не католической консервативной общественности. В частности, в начале 1990-х гг. протестантский исследователь констатировал, что Общество Иисуса – это «сокращающаяся либеральная организация, бесполезная для Папы и католицизма» [11, р. 21].

Принципиальный выбор иезуитов в пользу приоритета социальной деятельности получил подтверждение в начале 2019 г., когда генерал Общества Артуро Соса представил утвержденные Франциском «Глобальные апостольские приоритеты Общества Иисуса» до 2029 г. [19]. Всего в этом документе выделены четыре приоритета: 1. Показывать путь к Богу; 2. Быть вместе с бедными и прочими отверженными и обездоленными; 3. Сопровождать молодежь в создании наполненной надежды будущего; 4. Участвовать в заботе об Общем доме. Как видно, лишь один из них является собственно религиозным, духовным. Остальные три отражают социальную и экологическую направленность иезуитского апостолата.

Таким образом, сочетая теологические, исследовательские и практические мероприятия, Общество Иисуса выступает в авангарде реализации католического социального учения, идя по пути все большего отдаления от

традиционных социальных установок Католической Церкви, характерных для времени, предшествующего II Ватиканскому Собору.

### *Список использованных источников*

1. Великович, Л. Н. Религия и политика в современном капиталистическом обществе / Л. Н. Великович. – М., 1970.
2. Григулевич, И. Р. «Мятежная» церковь в Латинской Америке / И.Р. Григулевич. – М., 1972.
3. A Letter on Neo-Liberalism in Latin America // Social Justice and Ecology Secretariat [Electronic resource]. – 1996. – Mode of access: [http://www.sjweb.info/documents/sjs/docs/Neolib\\_96ENG.pdf](http://www.sjweb.info/documents/sjs/docs/Neolib_96ENG.pdf) – Date of access: 01.07.2019.
4. Arriaga, P. Mexico / P. Arriaga // Jesuit Refugee Service. – 2001 Report. – P. 63.
5. Campbell-Johnston, M. A Brief History / M. Campbell-Johnston // Promotio Iustitiae. – 1997. – № 66. – P. 8–14.
6. Cardenal, F. A Report from Nicaragua: «The Insecurity of the Poor» / F. Cardenal // Promotio Iustitiae. – 1999. – № 72. – P. 115–116.
7. Castellon Covarrubias, J. A Martyrology for the Twentieth Century. Jesuits Who Died for the Love of God and Man / J. Castellon Covarrubias // Jesuits. Yearbook of the Society of Jesus 2000. – Vol. 40. – P. 150–155.
8. Czerny, M. A Jubilee of a Hundred Years: The Social Apostolate in the Twentieth Century / M. Czerny, P. Foglizzo // Jesuits. Yearbook of the Society of Jesus 2000. – Vol. 40. – P. 101–107.
9. Czerny, M. Bring Good News to the Poor. The International Congress of the Social Apostolate / M. Czerny, G. Costa // Jesuits. Yearbook of the Society of Jesus 1999. – Vol. 39. – P. 78–80.
10. Decrees on the Social Apostolate. GC 24 (1892) to GC 31 (1965-66) // Promotio Iustitiae. – 1997. – № 66. – P. 15–21.
11. Howden, P.S. Liberation Theology in Latin America: Negatrends / P. S. Howden // Contra Mundum. A Reformed Cultural Review. – 1993. – № 8. – P. 16–23.
12. Janssens, J. B. Instruction on the Social Apostolate / J. B. Janssens // Promotio Iustitiae. – 1997. – №66. – P. 22–34.
13. Kolvenbach, P.-H. On the Social Apostolate / P.-H. Kolvenbach // Promotio Iustitiae. – 2000. – № 73. – P. 19–24.
14. Martin J. Royackers, S. J. 1959 – 2001 // Promotio Iustitiae. – 2001/2. – № 74. – P. 37.
15. Nuñez, J. Dominican Republic / J. Nuñez // Jesuit Refugee Service. – 2001 Report. – P. 61.
16. Nuñez, J. Latin America and the Caribbean / J. Nuñez // Jesuit Refugee Service. – 2001 Report. – P. 59.
17. Serrano, J. Colombia / J. Serrano // Jesuit Refugee Service. – 2001 Report. – P. 60.
18. Social Justice Networks // Promotio Iustitiae. – 1999. – № 72. – P. 126–134.
19. Universal Apostolic Preferences of the Society of Jesus, 2019–2029 // Jesuits. The Society of Jesus [Electronic resource]. – 2019. – Mode of access: <https://jesuits.global/en/documents/send/8-uap-docs/63-universal-apostolic-preferences> – Date of access: 01.07.2019.