Трофимова З.П.[1]

Религиозное свободомыслие как явление духовной культуры США и Великобритании
(середина XIX – начало XX вв.)

Духовная жизнь США и Великобритании XIX – нач. XX вв. представляет собой сложный конгломерат философских, социальных, политических течений, нередко переплетающихся друг с другом. Одни из них тяготеют к фундаменталистским, консервативным идеям, другие – к либеральным, модернистским учениям. Среди последних важное место занимает свободомыслие как явление духовной жизни, которое проходит сквозь всю историко-философскую мысль человечества.

Сам термин «свободомыслие» впервые был употреблён Дж. Локком (1632–1704), а определение было дано А. Коллинзом (1676–1729) в работе «Философское исследование человеческой свободы».

Необходимо различать «свободомыслие» как теоретическое течение в истории философии, «свободную мысль» как качество, присущее отдельному человеку, а также «свободомыслящих» как участников, тех или иных общественно-политических движений стран Европы, США, России, Австралии, Новой Зеландии. В современный период существуют две крупные организации свободомыслящих «Всемирный Союз Свободомыслящих» и «Международный Гуманистический и Этический Союз».

Отечественный религиовед З.А. Тажуризина определяет свободомыслие по отношению к религии как «широкое духовное течение, исходным пунктом которого является признание права разума на критическое рассмотрение религии и свободное исследование окружающего мира»[2]. Все свободомыслие условно можно разделить на светское и религиозное, которые предоставляют собой различные философские направления. Под «религиозным свободомыслием» мы понимаем «теоретические исследования и широкие интерпретации теологических и философских учений». Обобщить все течения религиозного свободомыслия не представляется возможным, однако можно выделить такие направления, как «христианский социализм» в Великобритании и «социальное христианство» в США. Отметим, что многие английские и американские философы отождествляют эти понятия.

Христианский социализм – это религиозно-социальное движение, сформировавшееся к середине XIX в. в Европе, а потом в США в лоне протестантских и католических церквей. Социальной основой христианского социализма были революционный подъем в Европе, промышленный переворот, чартистское движение, кризис внутри церкви.

В Англии основоположниками христианского социализма являлись англиканские священники Фредерик Денисон Морис (1805–1872), Чарльз Кингсли (1819–1875), юрист Джон Ладлоу и другие. Платформой для обсуждения различных вопросов (о сущности религии и человека, о при-

---

[1] ***Трофимова Зорина Павловна*** [zptrofimova@gmail.com] – доктор философских наук, профессор кафедры философии религии и религиоведения философского факультета МГУ имени М.В. Ломоносова (Москва, Россия) – *прим. ред.*

[2] *Тажуризина З.А.* Идеи свободомыслия в истории культуры. М., 1987. с. 14

This document has been edited with Infix PDF Editor - free for non-commercial use.
To remove this notice, visit: www.iceni.com/unlock.htm

чинах существования и мерах преодоления зла на земле[3], о построении в будущем Царства Божьего) стали газета «Политика для народа» и журнал «Утренние хроники», которые начали издаваться в 1848 году. В том же году Ч. Кингсли сформулировал основной тезис христианского социализма: «Мы констатируем бедственное положение масс и необходимость реформ, но в то же время предупреждаем против всякого насильственного протеста. Всякая реформа должна начинаться с самоусовершенствования, и путь для этого – религия».[4] Этот тезис согласуется с общим для мыслителей данного течения утверждением, согласно которому в основе всех общественных явлений должны лежать христианские ценности. Исходя из этого, социальная реформа подразумевает «христианизацию» социализма на основе религиозно-нравственного перевоспитания рабочих. Таким образом, в числе основных задач своей общественной деятельности христианские социалисты Англии видели «распространение социалистических идей» и «расширение образования среди рабочих»[5].

Разделяя утопические учения Р. Оуэна (1771–1838), Ш. Фурье (1772–1837), Т. Карлейля (1795–1881) Ф. Морис в работе «Царство Божие» утверждает, что Царство Божие может быть построено на земле, но для этого необходимы устойчивые потребительские кооперации, где просвещенные промышленники будут опекать рабочий класс при помощи религиозного воспитания. Заметим, что схожие идеи встречаются в статье Дж. Ладлоу в журнале «Христианский социализм», в романах Ч. Кингсли «Брожение», «Элтон Локк».

В своих программах социальных реформ христианские социалисты требовали от англиканской церкви вплотную подойти к решению социально-политических проблем общества, особенно в сферах образования и воспитания. В работе «Религии мира» Ф. Морис разделяет деятельность религиозных (христианских) институтов и влияние идей отдельных теологов на «здоровую» и «нездоровую». «Здоровая» деятельность пытается оградить общество от деградации. Нездоровая, в свою очередь, не стремится отвечать на современные социальные проблемы, что приводит к возвышению эгоистического интереса в обществе. Ф.Морис делает вывод, согласно которому уничтожить эгоизм возможно при восстановлении истинного первоначального христианства, то есть учения Иисуса Христа и евангельских норм.

В середине XIX века усилился миграционный процесс из Европы в Америку, где в это время набирало силу движение подобное христианскому социализму, а именно, «*социальное христианство*» (иногда его называют «*социальный евангелизм*»). Наиболее яркими его представителями являются У. Раушенбуш, В. Глэден, Л. Эббот, Д.Р. Глисс, Ф. Пибоди, А. Эбел и другие. В это культурное движение входили протестантские священники, светские философы, историки, экономисты, преподаватели

---

[3] Существование зла в этом мире, согласно Ф. Морису и Ч. Кингсли, является результатом несовершенств человеческой природы, ее греховности, которые ограничивают возможность человека постичь ниспосланный Богом идеал божественной жизни.

[4] *Kingsly Ch.* Charles Kingsly: His Letters and Memories of his Life. L., 1877. p. 72

[5] The Christian Socialist. L, 1850, N 1, p. 2.

This document has been edited with Infix PDF Editor - free for non-commercial use.
To remove this notice, visit: www.iceni.com/unlock.htm

учебных заведений. В 1887 г. было образовано «Общество христианских социалистов», быстро распространившееся по всей стране и ставившее своей задачей пропаганду социалистических идей, связанных с христианским учением. Среди печатных изданий большое значение имели «Царство» и «Социальное евангелие», а ключевым центром социального христианства была Чикагская школа либерального протестантизма во главе с профессором теологии и морали Ф. Пибоди.

Как отмечал историк Г. Хопкинс, «социальные евангелисты применяют учение Христа для спасения общества в целом, социальных институтов и индивида».[6] Так, в 1874 г. стал выходить «Журнал христианской рабочей реформы», в котором рабочие вопросы рассматривались с библейских позиций. Девиз журнала гласил: «Иисус Христос был высшим Реформатором истории, поскольку он был спасителем от греха и реорганизатором общества для построения царства Божьего с целью преодоления страданий».[7]

Социальное христианство в США прошло длительный путь от евангелизма к либерализму, а многие его представители принимали активное участие в политических движениях, в частности, аболюционизме.

Д.Р. Блисс, один из видных социальных христиан, подчеркивал, что социализм – историческое явление, которое, с одной стороны, строится на кооперации трудящихся и работодателей в противоположность конкуренции, а с другой стороны, на христианских евангельских нормах. Он вводит понятие «живое христианство» для обозначения духовной и социальной программы, в которой одним из способов решения социальных проблем будет установление тесных взаимоотношений, между личным спасением и общественным усовершенствованием, а духовное возрождение на основе евангельских норм будет средством для осуществления социальных реформ в обществе.

Другим крупным представителем социального христианства был баптистский пастор, профессор церковной истории Рочерстерской теологической семинарии У. Раушенбуш, автор работ «Христианство и социальный кризис», «Социальное учение Иисуса Христа», «Теология социального евангелия». В своих воззрениях У. Раушенбуш сосредотачивается на идее построения Царства Божьего на земле, которое может быть основано посредством социальных реформ и христианской этики без коренного изменения американского общества. Для него Иисус Христос предстает не социальным реформатором, а преобразователем в области морали, средствами которой можно установить новый христианский социальный порядок.

Надо отметить, что социальное христианство делает упор не столько на личном спасении, сколько на спасении человечества в целом. Идея морального равенства также проходит сквозь все произведения христианских социалистов. По словам У. Раушенбуша «цель социального христианства – установление симпатий и взаимоотношений между социальными классами. Принципы морального равенства выражаются в

[6] *Hopkins C.H.* The Social gospel. Religion and Reform in Changing America. Philadelphia, 1991. P. 306.

[7] *Handy R.M.* The Social Gospel in America. 1870 – 1920. N.Y, 1986. p. 75.

This document has been edited with Infix PDF Editor - free for non-commercial use.
To remove this notice, visit: www.iceni.com/unlock.htm

следующем: «Бог – отец всех людей, все люди – дети одного отца, значит все – братья друг другу». [8]

Как мы уже заметили, представители движения социального христианства полагали, что в государстве одним из инструментов спасения является церковь, которая должна подвергнуться коренной перестройке. Для этого её необходимо социализировать, то есть обратить внимание на решение конкретных общественных проблем. В связи с этим в работе «Для Бога и людей. Молитвы о социальном пробуждении» У. Раушенбуш полагает, что задача христиан состоит в пробуждении в человеке ответственности за совершенствование всего общества. Он вводит понятие «практическое христианство», смысл которого состоит в призыве к участию рабочих в кооперативах, обществах по самообразованию и т.п.

Положения социального христианства поддержал Л. Эббот – конгрегационалист и один из создателей «Совета церквей Христа» в Америке – органа протестантских церквей. Им также был разработан документ под заголовком «Социальное кредо» (1908). В своих работах он отмечает, что миссия Иисуса Христа продолжается в современном мире, находя отклик среди рабочих, и в частности в чартистском и кооперативном движениях в Англии.

Социальное христианство в США и христианский социализм в Великобритании как явления религиозного свободомыслия направлены на изменение общества, на самореализацию в нем человека и нахождения для этого экономических, политических и религиозных средств. Оба эти движения по-разному оценивались их современниками. Одни (Дж. Беннет, Г. Стейн и другие) считали их теории, направленные на реформирование общества на основе христианских принципов, оптимистическими. Другие, в основном неортодоксы (Р. Нибур, Р. Блейк), указывали на их утопический характер, относили их к «утопическому социализму». Многие представители религиозного свободомыслия были связаны с демократическими и рабочими движениями в Великобритании и США. Их идеи актуальны и в современной либеральной философии и социальной жизни английского и американского обществ.

Коренева Н.А.[1]

Концепт религиозного опыта в работах Вячеслава Иванова

В начала следует сказать несколько слов о выборе темы. Я исхожу из того, что Вяч. И. Иванова можно рассматривать как религиозного мыслителя[2], следовательно, вполне уместно говорить о наличии в его работах философской концептуализации религиозного опыта. На мистическое чувство или просто переживание Вяч. Иванов ссылается достаточно ча-

---

[8] *Rauschenbusch W.* A Theology for the Social Gospel. N.Y., 1922. p. 84.

[1] ***Коренева Надежда Александровна*** [swordflag@yandex.ru] – преподаватель кафедры философии религии и религиозных аспектов культуры Православного Свято-Тихоновского гуманитарного университета (Москва, Россия) – *прим. ред.*

[2] См., например, об этом работу: *Вестбрук Ф.* Дионис и дионисийская трагедия: Вячеслав Иванов. Филологические и философские идеи о дионисийстве. München. 2009.

This document has been edited with Infix PDF Editor - free for non-commercial use.
To remove this notice, visit: www.iceni.com/unlock.htm