

Д. Г. ЛАРИОНОВ, аспирант РИВШ

ИСТОРИЧЕСКИЕ КОРНИ СОЦИАЛЬНОЙ ПОЛИТИКИ КАТОЛИЧЕСКОЙ ЦЕРКВИ В ЛАТИНСКОЙ АМЕРИКЕ

Католическая церковь является институтом, оказывающим значительное влияние на духовную, культурную, политическую и социальную жизнь Латинской Америки. Это в значительной степени объясняется высокой религиозностью населения региона, более 90 % которого исповедуют римо-католичество¹, а также традиционной активностью представителей местного католицизма в социальной сфере.

Особенно ярко эта деятельность проявилась в 60-х гг. XX в., когда в связи с глобальными изменениями как планетарного, так и регионального уровня католическая церковь стала на позицию обновления, модернизации своего учения и практики. Данный процесс был закреплен решениями II Ватиканского собора (1962–1965). В Латинской Америке обновленческий курс был поддержан и официально зафиксирован на II генеральной конференции СЕЛАМ (Латиноамериканский епископальный совет) в 1968 г.

В данной связи социальный вопрос и тема развития континента превратились в главные направления политики церкви, которая стала пристально изучать и анализировать наиболее актуальные социальные проблемы региона. К последним относятся голод, безграмотность, рост диспропорций в уровне жизни, высокая норма прироста народонаселения, урбанизация, проблемы местного населения и расовых отношений и др.

Примерно к этому же времени относится и возникновение такого специфического латиноамериканского феномена как теология освобождения. Для этой теологии характерно смещение христианского видения мира от теистического к антропологическому. Миссией христианства провозглашается защита бедных от притеснения угнетателей. Марксист-

ское понимание человека как существа социального и марксистскую трактовку истории теология освобождения совмещает с христианской эсхатологией, выдвигая на первый план категорию «спасения», интерпретируемую как «освобождение». Причем, вместо индивидуального спасения постулируется необходимость «полного освобождения» с использованием политических методов².

Теология освобождения гармонично вписывается в интеллектуальную ситуацию эпохи постмодерна³, но при этом остается в русле католической социальной традиции, характерной для Латинской Америки. Известные представители теологии освобождения бразильские священники Леонардо и Клодовис Бофф обнаруживают ее исторические корни на самой заре колониальной эры, в трудах и деятельности Бартоломе де Лас Касаса, Антонио де Монтесиньоса, Антонио Визэйры, брата Канеки и др.⁴.

Б. де Лас Касас (1474–1566) — доминиканец, в 1543–1550 гг. епископ области Чиану (мексиканский штат Чьяпас). Он выступал в защиту индейцев, обличал жестокость и аморальность конквисты, рабства. Длительные хлопоты Лас Касаса при дворе по поводу наведения в колониях элементарного порядка заканчивались принятием актов в пользу индейцев. В частности, в 1542 г. были изданы «Новые законы», регулирующие отношения между туземцами и колонизаторами. Он также полагал, что американские индейцы имеют право вести против испанцев «самую справедливую войну и смести нас с лица земли; это право они будут иметь до судного дня»⁵.

Под свою защиту коренные народы Америки брал и другой доминиканец, испанский схоласт Франсиско де Витория, умерший в 1546 г. Он подчеркивал, в частности, право жителей Америки на самоопределение, так как основой этого права является разумная природа человека и право всех людей на развитие⁶.

Очень противоречивой, но тем не менее очень показательной и характерной представляется деятельность иезуитов и существование иезуитского государства в Парагвае в 1610–1768 гг. Общество Иисуса с первых дней своего пребывания в колониальной Америке активно проповедовало против жестокого ига, под которым оказались туземцы в результате конквисты. Это вызвало репрессии со стороны испанцев, но способствовало приобретению расположения индейцев. В 1610 г. испанский король уполномочил иезуитов создать в Парагвае общину, которая впоследствии наряду с другими общинами-редукциями переросла в специфическое государство. Парагвайское государство представляло собой христианскую теократию. От-

цы-иезуиты обучали туземцев племени гуарани домашнему хозяйству, скотоводству, внушили им элементарную обрядность и подчинение духовному авторитету⁷. Существует тенденция обвинять иезуитов в том, что они эксплуатировали население редукий и собрали громадные богатства⁸, что была совершенно подавлена общественная свобода и гуарани были настоящими рабами членов ордена⁹. Но в то же время иезуиты строили крепости для защиты индейцев от испанцев, вели борьбу против крепостного права, превратившегося для туземцев в истинное рабство¹⁰. Они обучали аборигенов языку, сходному с их наречием, создав тем самым связь между враждующими до сих пор племенами. В противовес грубому насилию и террору иезуиты проводили «духовную конкисту».

Совершенно определенно можно утверждать, что иезуитское государство в Парагвае спасло язык, культуру и само физическое существование народа гуарани. Следует отметить, что и сегодня индейская политика отцов-иезуитов рассматриваемого периода успешно применяется на практике социально ориентированными представителями католической церкви Латинской Америки.

Во время войны за независимость американских колоний в начале XIX в. внимание церкви к социальным проблемам континента нашло свое очередное и принципиальное подтверждение. Мексиканский священник Мигель Идальго-и-Костиля призвал осенью 1810 г. своих прихожан к вооруженной борьбе против испанского владычества. Во главе армии восставших он одержал победу над испанцами, был провозглашен генерал-капитаном Америки, а затем — генералиссимусом. В конце 1810 г. М. Идальго издал ряд социально направленных декретов, среди которых декрет об освобождении рабов, отмене подушной подати, о возвращении индейцам их земель. После его гибели в марте 1811 г. радикальное крыло освободительного движения возглавил ученик М. Идальго, приходской священник Хосе Мария Морелоси-Павон. Одержав ряд побед, он также издал декрет об освобождении рабов и упразднении ряда налогов. Х.М. Морелос примечателен еще тем, что он добился принятия конгрессом Декларации о суверенитете и независимости Мексики. В 1815 г. он также как и его предшественник был разбит и казнен испанцами. В 1893 г. Бразильский священник Антониу Консейлейру возглавил повстанческое движение местных крестьян.

Подобных примеров, свидетельствующих об активной социальной позиции католической церкви или отдельных ее представителей в Латинской Америке на протяжении всей истории региона можно приводить

огромное множество. В целом, наиболее характерной чертой можно считать тот факт, что социальные вопросы здесь поднимают маргинализованные приходские священники, составляющие подавляющее большинство сторонников теологии освобождения и некоторые иерархи, как Б. де Лас Касас, бразильский епископ Э. Камара или убитый в 1980 г. сальвадорский архиепископ Х.А. Ромеро. Церковь же как институт в значительной степени лишь следует за подобными радикалами, сглаживая чрезмерно резкие моменты и вырабатывая общую позицию по животрепещущим проблемам континента.

¹ Latin America. Regional Studies Series. – Englewood Cliffs, 1992. P. 92.

² Колесов М.С. Философия и культура Латинской Америки. Симферополь, 1991. С. 40, 41.

³ Balboa J.R. Gustavo Gutierrez in Poststructuralist Critique: Toward a Postmodern Liberation // <http://www.uts.columbia.edu/~usqr/BALBOA.HTM>

⁴ A Concise History of Liberation Theology. By Leonardo and Clodovis Boff. From the Book «Introducing Liberation Theology» // <http://www.landreform.org/boff2.htm>

⁵ Лас Касас Б. де. Мемориал по делам Индий // Католицизм и свободомыслие в Латинской Америке в XVI–XX вв. (Документы и материалы). М., 1980. С. 36.

⁶ Майка Ю. Социальное учение католической церкви. Опыт исторического анализа. – Рим; Люблин, 1994. С. 167, 168.

⁷ Иезуиты. Их история, учение, организация и практическая деятельность в сфере общественной жизни, политики и религии. Сост. Ж.Губер. Спб., 1898. С. 119, 120.

⁸ Андреев А.Р. История ордена иезуитов. Иезуиты в Российской Империи. XVI–начало XIX века. М., 1998. С. 78.

⁹ Гринингер Т. Иезуиты. Полная история их явных и тайных деяний от основания ордена до настоящего времени. СПб., 1999. С. 128.

¹⁰ Святловский В.В. Коммунистическое государство иезуитов в Парагвае в XVI и XVIII ст. Пг., 1924. С. 28.